**Liturgický rok v CČSH**

Koncept bohoslužebného času s jeho rozvinutím v liturgický rok převzala československá církev vědomě z dobové praxe římsko-katolické církve, podobně jako mnoho jiných prvků své liturgické praxe. Spolu s rozšířeným lekcionářem a liturgickým bohoslužebným pořádkem (*ordo*), který počítal s *propriem*, tj. obsahově proměnlivými částmi, měl liturgický rok tvořit páteř a rytmus jejího bohoslužebného života. V tomto smyslu se československá církev připojila k historickým reformačně-katolickým tradicím západního křesťanství, které si podržely základní prvky latinské liturgické tradice, zejména k luterské a anglikánské.

Věnujme nyní pozornost vybraným aspektům pojetí liturgického roku v římsko-katolické bohoslužebné praxi v době vzniku československé církve.

## vybrané prvky dobové římsko-katolické praxe

Základním stavebním kamenem bohoslužebného roku v ní je **neděle** (*dominica*), den Páně, památka zmrtvýchvstání Ježíše Krista. V rámci týdne ji doplňují **všední dny** (*feria,* pl. *feriae*). Na některé neděle či všední dny v roce pak připadají **svátky** (*festum*, pl. *festa*). Ty nejvýznamnější z nich mají své **oktávy** (*octava*, pl. *octavae*), kterými se jejich oslava prodlužuje na osm dní, i **svatvečery** (*vigilie*), které představují zahájení oslavy svátku. Překrývání jednotlivých vrstev takto diferencovaného liturgického kalendáře vedlo k hierarchizaci uvedených prvků podle míry jejich privilegovanosti. V případě kolize či koincidence svátků v jeden den tak bylo možné rozhodnout, oslavě (a formuláři) kterého z nich dát přednost. Je třeba mít trvale na paměti, že liturgický rok nepředstavuje pouze výčet a uspořádání svátků a dob. Podílí se velmi specifickým způsobem na obsahové výstavbě bohoslužebného slavení církví, když spoluurčuje volbu biblických čtení, zaměření modliteb a písní či podobu symbolického jednání.

Dobu před slavením významného svátku (Božího hodu) označovaly dobové standardní římsko-katolické učebnice bohosloví výrazem **předhodí**, čas po něm **pohodí**. Dva nejvýznamnější svátky, Zmrtvýchvstání Krista a Epifanie, udávají ráz dvěma posvátným časům (*tempus sacrum*), **svátečním okruhům** či cyklům. Každý z těchto cyklů je dále diferencován v jednotlivé **doby**. Nejstarším cyklem je **velikonoční okruh**, jehož jádro tvoří BOŽÍ HOD VELIKONOČNÍ (Zmrtvýchvstání Ježíše Krista) a BOŽÍ HOD SVATODUŠNÍ (Letnice). Druhým cyklem je **vánoční okruh**, opět uspořádaný kolem dvou centrálních svátků: BOŽÍ HOD VÁNOČNÍ (Narození Ježíše Krista) a ZJEVENÍ PÁNĚ (Epifanie, Tří králů). Oba sváteční okruhy nepokrývaly celý kalendářní rok. Týdny mezi nimi neměly svébytný charakter, byly „volným obdobím“ a jejich neděle nesly označení *per annum*. Patřil k nim čas od oktávu Zjevení Páně po tzv. Devítník a od svátku Nejsvětější Trojice do konce liturgického roku, který začínal Adventem. Době po svátku Trojice se běžně rozumělo jako třetímu, svatodušnímu okruhu. Odborná katolická teologická literatura to však pokládala za omyl, jehož důsledkem je vydělení svátku Seslání Ducha svatého (Letnic) z velikonoční doby, ke které integrálně patří jako její druhé významové ohnisko. Přesto však podle těchto autorů lze rozeznat ve „volném období“ některá všeobecná témata. Jeho úvodní část ovlivňuje ozvěna velikonočních motivů, střední tematizuje pozemské zápolení s překážkami spásy a závěrečná se sytí nadějí v druhý příchod Kristův ve slávě.

V rámci vánočního okruhu můžeme rozlišit **dobu vánoční** a **adventní**, která je předhodím Božího hodu vánočního. Adventní doba v délce čtyř nedělí začíná nedělí nejbližší svátku apoštola Ondřeje, tj. mezi 27.11. a 3.12. Boží hod vánoční má vigilii i oktáv, do kterého spadají některé důležité svátky (*festa concomitantia*, sv. Štěpána, Evangelisty Jana, Betlémských mláďátek). Vlastní oktávou vánočního hodu je svátek Obřezání Páně – Nový rok (1. ledna). Svatvečer a oktávu má také druhý významný svátek okruhu, Zjevení Páně. K vánočnímu cyklu se volně druží také svátek Obětování Páně/Očišťování Panny Marie (tzv. hromnice, 2. února), který náleží k pohodí svátku Zjevení Páně.

Velikonoční okruh, ten starší z obou cyklů, je mnohem diferencovanější. Jeho základem je **velikonoční doba**, které předchází **doba postní**. V rámci postní doby je dále rozlišena tzv. **pašijová doba** a **svatý/velký týden**. Postní době předchází ještě tři neděle kajícného charakteru, tzv. **předpostí**, které začíná nedělí zvanou „Devítník“ (tj. 9. neděle před Božím hodem velikonočním). Postní dobu, která čítá šest nedělí, otevírá obřad *svěcení popela*, jenž připadá na středu před 1. nedělí postní. Dny i neděle postní doby svým charakterem v mnohém odrážejí své původní sepětí s praxí závěrečné přípravy katechumenů k přijetí křtu. Pátou nedělí postní, tzv. Smrtelnou, začíná 14denní pašijová doba, která zaměřuje pozornost na Kristovo utrpení. V jejím rámci pak doba od poslední, 6. neděle postní, tzv. Květné, až po sobotu před Zmrtvýchvstáním nese označení svatý nebo velký týden, završený triduem (Zelený čtvrtek, Velký pátek, Bílá sobota).

Vigilie Božího hodu velikonočního je naplněna křestními symboly světla a vody. Od nově zažehnutého ohně je rozžata velikonoční svíce (*paškál*), symbol zmrtvýchvstalého Krista, pravého Světla. V průvodu je nesena ke křtitelnici, kde se stává součástí obřadu *žehnání vody*. Boží hod velikonoční, radostná slavnost Zmrtvýchvstání první neděli po prvním jarním úplňku, přechází ve svůj oktáv, který je završen tzv. Bílou nedělí, odkazující k původní praxi odkládání bílých křestních rouch. Pohodí hodu velikonočního trvá až do Letnic. Významné místo v něm má svátek Nanebevstoupení Páně 40. dne po velikonočním hodu, který tvoří přechod z doby velikonoční k hodu svatodušnímu. Jeho vigilie má podobně jako ta velikonoční křestní charakter a poslední den oktávu je svátkem Nejsvětější Trojice, kterým se počíná doba *per annum*. Dva důležité svátky jsou hned na jejím začátku: nejprve slavnost Božího těla (čtvrtek po Trojici) s oktávem, pak Nejsvětějšího Srdce Ježíšova (pátek po oktávu Božího těla).

Dosud jsme pozornost věnovali **temporálním** (*proprium de tempore*) prvkům liturgického roku. Ten je však tvořen ještě druhým cyklem svátků, **sanktorálním** (*proprium sanctorum*), který ve farních bohoslužebných knihách (misál a breviář) tvořil samostatnou část. K tomuto cyklu svátků s pevnými daty náleží zejména slavení památek Panny Marie a svatých. Doplňují je svátky věnované některým aspektům života a utrpení Ježíše Krista nebo svátky připomínající (arch)anděle. Zatímco základní struktura i obsah temporálního cyklu byly v zásadě od raného středověku poměrně ustálené a obecné, obsah cyklu sanktorálního byl až do vydání potridentského kalendáře proměnlivý, s četnými lokálními variantami. V praxi mnohdy slavení sanktorálních svátků zcela překrylo a upozadilo temporální cyklus, jehož středem je oslava vykoupení v Ježíši Kristu. Jedním z důležitých témat liturgické obnovy na přelomu 19. a 20. století bylo proto významové podřízení sanktorálního cyklu temporálnímu a snížení počtu sanktorálních svátků.

## koncepce liturgického roku v CČSH

*Český misál* (1919-1920), první liturgická kniha užívaná československou církví, svědčí o prvních krocích reformy přejatého římsko-katolického liturgického roku. Důraz je jednoznačně položen na temporální cyklus, který si zachovává tradiční podobu. Tvůrce misálu, Karel Farský, však výrazně zasáhl do cyklu sanktorálního. Radikálně omezil počet jeho tradičních svátků a zařadil několik nových, ideových, které měly spoluvytvářet identitu nové církve: M. Jana Husa, Jana A. Komenského, Dne svobody (28. říjen), památku Bílé hory (8. listopad). Na tvorbě formulářů pro jejich slavení se podílel Alois Tuháček. Jednotlivé sešity Českého misálu vycházely postupně a Karel Farský je označoval názvy, které označovaly dobu liturgickou nebo roční (vánoce, doba po zjevení páně a postní, velikonoce, doba svatodušní, léto, podzim). Svébytným rozvedením církevního (liturgického) kalendáře se stalo zvláštní vydání *Českého zápasu* – *rodinného kalendáře* *církve* *československé* (1922), který nabídl čtenářům paralelně církevní kalendář „československý, českobratrský a katolický“. Československý kalendář měl výrazně národně-slovanský ráz a mezi svátky označené za liturgické zařadil i den narození T. G. Masaryka.

### Tuháčkův misál

Ucelenou koncepci církevní roku představil *Bohoslužebný řád* (1939), který byl vydán jako součást nové *Bohoslužebné knihy* československé církve (1940), jež jej ve svém propriu rozvedla do jednotlivých nedělí a svátků. Sanktorální část nové knihy byla po roce 1945 doplněna o některé nové svátky. Řád pokládá za důležité odlišit liturgický rok od občanského. Jeho středem, nebo spíše ohnisky jsou základní „události ze života Ježíšova: narození Páně (vánoce), utrpení a smrt Páně (svatý týden) a svátky svatodušní“ jako událost založení církve. Každé z ohnisek utváří v rámci liturgického roku svébytnou dobu. Ve svém celku pokrývají celý rozsah církevního roku, ze kterého tím mizí tradiční čas *per annuum*, tj. volné období či mezidobí.

**DOBA VÁNOČNÍ** trvá od 1. *neděle adventní* až do úterý před popeleční středou. Zahrnuje **advent**, dobu přípravnou, jejíž čtyři neděle symbolizují „dobu náboženského vývoje lidstva až do narození (příchodu – adventus) Ježíšova“. Vlastní **doba vánoční** zahrnuje čas od *Hodu Božího vánočního* až po svátek *Zjevení Páně* a je „oslavou narozeného Krista.“ Připomínce „dětského věku Ježíšova, prvního jeho vystoupení a počátku jeho učitelské činnosti“ je věnována **doba po Zjevení Páně**, která trvá od tohoto svátku po popeleční středu.

**DOBA VELIKONOČNÍ** trvá od *popeleční středy* až do soboty před svatodušní nedělí. Přípravnou část této doby představuje **čtyřicetidenní půst**, který obsahuje pět *postních nedělí*, „v nichž si připomínáme veřejné působení Ježíšovo a jeho učitelskou činnost až do jeho slavného vjezdu do Jeruzaléma.“ Samostatným obdobím, tvořícím střed velikonoční doby, je **svatý týden**. Začíná *květnou nedělí* a zakončuje jej velikonoční oktáv, tj. 1. neděle po velikonočním hodu. Zvláštní postavení v něm mají *Zelený čtvrtek* s připomínkou ustanovení Večeře Páně, *Velký pátek* připomínající „tragickou smrt“ (sic!) Ježíšovu a *Bílá sobota* spolu s *Hodem Božím velikonočním*, oslavující „vítězného Krista“. Poslední část velikonoční doby, ve které si má církev připomínat „dobu od smrti Ježíšovy až do založení obce křesťanské“, začíná 1. **neděle po velikonočním hodu** do soboty před Letnicemi. Zahrnuje svátek *Vítězství Páně* (Nanebevstoupení Páně).

**DOBA SVATODUŠNÍ** je koncipována jako samostatné období liturgického roku, které začíná *Hodem Božím svatodušním* a končí poslední nedělí před začátkem adventu, resp. sobotou před 1. adventní nedělí. Zatímco v obou předchozích liturgických dobách se uplatnil zřetel chronologický, svatodušní doba „obrací pozornost svou spíše k podstatě učení Ježíšova,“ které reprezentují především evangelijní podobenství.

Bohoslužebný řád věnuje oproti temporálnímu cyklu jen letmou zmínku okruhu sanktorálnímu. Do jeho rámce řadí **oslavy rázu církevního, národního a státního**. Mezi tyto oslavy patří vedle jiných některé tradiční svátky Matky Páně Marie (jejího narození a smrti), svátek Jana Křtitele, apoštolů a učitelů církve a svátek M. Jana Husa, své místo v něm mají ale také Den vítězství (9. květen), Den práce (1. květen) nebo Den matek. Sanktorál československé církve představuje v kontextu dějin západní liturgické tradice poměrně ojedinělý a dosud málo odborně zpracovaný fenomén.

### Misál 1992 s kazatelským cyklem

Vydání nové Bohoslužebné knihy CČSH (Misál 1992) s sebou přineslo upevnění temporálního cyklu liturgického kalendáře. V *Liturgických modlitbách podle období církevního roku* (tzv. malý misál) jsou základní křesťanské slavnosti do té míry propojeny s svým pohodím, že pro každý „čas“ (*tempus*) poskytuje misál pouze *proprium commune*, tj. jedno společné proprium, jehož tematický ráz do jisté míry určuje základní svátek, k němuž se vztahuje. Stavba celého roku je podřízena jeho základní funkci: **zvěstování Božího slova v celé jeho plnosti**. S ohledem na to, že bohoslužebný pořádek První i Druhé liturgie CČSH, které tvoří *Liturgickou část* nového misálu, odkazoval právě na toto proprium, převážil „dobový“ charakter temporálního cyklu nad jeho základními svátky (hody):

**Doba vánoční**

* čas adventu – očekávání příchodu Páně /1. neděle adventní – vigilie Božího hodu vánočního/
* čas vánoc – narození Páně /vigilie Božího hodu ván. – svátek Zjevení Páně/
* zjevení Páně (epifanie) a čas po zjevení Páně /svátek Zjevení Páně – Popeleční středa/

**Doba velikonoční**

* čas postu – pokání /Popeleční středa – 6. neděle postní/
* čas utrpení a umučení Páně – pašije /6. neděle postní – vigilie Božího hodu velikonočního/
* čas vzkříšení a zjevování Páně /vigilie Božího hodu velikonočního – Boží hod svatodušní/

**Doba svatodušní**

* čas svatodušních svátků /Boží hod svatodušní – svátek Boží Trojice/
* čas po vylití Ducha svatého, čas trojiční víry /po svátku Božího Trojice/
* první okruh zvěstování: Evangelium /do konce srpna/
* druhý okruh zvěstování: Boží vláda /září a říjen/
* třetí okruh zvěstování: Poslední věci /1. listopad – 1. neděle adventní/

Temporální i sanktorální cyklus liturgického roku do nedělí a svátků rozvedl a konkretizoval tzv. *Kazatelský cyklus*, který ve svých jednotlivých vydáních poskytoval duchovním texty *propria*: lekcionář s krátkými výkladovými úvody k biblickým čtením daného dne (neděle či svátku), biblické verše a orace (modlitby pro předsedající). Za nejvýznamnější změnu v rámci temporálního propria můžeme pokládat postupné začleňování nových symbolických prvků do pašijového týdne, z nichž některé byly původně součástí Českého misálu, ale v následné bohoslužebné praxi se církev rozhodla od nich upustit. K této obnově dala vzdáleně podnět významná obnova obřadů Svatého týdne s velikonočním triduem v římsko-katolické církvi počátkem v 50. letech minulého století, jež se stala vzorem pro liturgickou obnovu slavení velikonoc v mnoha dalších církvích. Z této ekumenické liturgické obnovy čerpá také soudobá podoba velikonočních obřadů v CČSH.

Kazatelský cyklus sledoval chronologický postup nedělí a svátků. **Významné a památné dny** sanktorálu jsou v něm proto vmíseny mezi neděle a svátky temporálu. Oproti římsko-katolickému liturgickému kalendáriu svatých byl a zůstává soubor významných a památných dnů československé husitké církve poměrně střídmý. Zahrnuje jen velmi omezený počet svátků novozákonních **svědků víry**, které jmenovitě zastupují Jan Křtitel, prvomučedník Štěpán, betlémská Mláďátka a Marie, matka Páně. Raně-křesťanští mučedníci a vyznavači jsou zahrnuti do obecného svátku „mučedníků a svědků Páně“ (1. listopadu). Společná (ekumenická) křesťanská tradice svědků víry není reflektována. Přednost je dána skupině „národních svědků“: Cyril a Metoděj, kníže Václav, M. Jan Hus a J. A. Komenský, Karel Farský. Překvapivá je naprostá absence žen.

## Bohoslužebná kniha s Ekumenickým lekcionářem

Završením dosavadního vývoje koncepce liturgického roku v CČSH je současná třídílná *Bohoslužebná kniha s Ekumenickým lekcionářem*. Trojdílnost bohoslužebné knihy reflektuje rozvržení biblických textů v ekumenickém lekcionáři do **tří jednoročních temporálních cyklů** čtení (A, B a C). Důležitým rozhodnutím při jejím utváření bylo rozšířit tento princip v zásadě na celé temporální proprium (*proprium de tempore*). Každá z nedělí liturgického roku a každý z temporálních svátků tak má z pravidla tři základní soubory svého propria. Tímto způsobem je v knize recipována dosavadní tradice jednoročních kazatelských cyklů, které nabízely pravidelně obměňované texty propria, tj. modliteb a biblických textů.

Bohoslužebná kniha ve svém celku stvrdila dosavadní koncept liturgického kalendáře s jeho důrazem na temporální cyklus, který doplnila o některé významné svátky: *Proměnění Páně* jako poslední neděle po Zjevení Páně zakončuje vánoční dobu, čtvrtek po svátku Boží Trojice se stal svátkem *Těla a Krve Páně* a poslední neděle liturgického roku se stala svátkem *Krista Krále*.

Nadále v ní pak přetrvává dle mého soudu nejasné pojetí vztahu mezi vigilií a Božím hodem (velikonočním i svatodušním), které je přetrvávajícím dědictvím středověké bohoslužebné praxe, jež čas velikonoční vigilie stále více posouvala do sobotního odpoledne. Je-li však součástí velikonoční vigilie jako její završení slavení večeře Páně (eucharistie), pak se jedná o vlastní liturgické slavení velikonoční neděle Zmrtvýchvstání. Římsko-katolický liturgický kalendář to vyjadřuje dvojím způsobem. Jednak spojením vigilie s nedělí, a nikoli (bílou) sobotou, jednak rozlišením: „Slavnost Zmrtvýchvstání Páně – vigilie“ a „Slavnost Zmrtvýchvstání Páně – ve dne“. Jedná se o dvě podoby slavení téže skutečnosti.

Sanktorální cyklus nedoznal v bohoslužebné knize zásadních změn. Oproti jejich výčtu v Misále 1992 přibyla *Památka opata Prokopa* a ubyly *Den* *Bible* a *Den reformace.* Na rozdíl od nedělí a svátků *de tempore* mají svátky *de sanctis* pouze jedno proprium pro všechny tři cykly lekcionáře. Nadále jej charakterizuje velmi omezený výběr tradičních křesťanských svědků víry, v kterém kromě Marie nemá své místo žádná žena. Církev se pokusila tuto jednostrannost a nevyváženost korigovat vydáním celoročního kalendária svědků víry, kteří mohou být připomínáni v příslušný den či během nedělní liturgie v rámci eucharistické vzpomínky na zemřelé.

Bohoslužebná kniha nicméně nepředstavuje definitivní podobu liturgického propria. Doplnění či nahrazení jejího propria příležitostným či opět periodickým *kazatelským cyklem* zůstává otevřenou možností.