**Martin Luther: „Kopernikánský“ obrat v západním křesťanství**

**Úvod**

V postavě Martina Luthera se převrátil svět. Narodil se jako Martin Luder – Luder znamenající mrcha, proměnil v roce 1517 v Luther – *eleutherios*, tj. svobodný, a to Bohem osvobozený.

J. W. Goethe: „Mezi námi řečeno, není na celé věci zajímavého nic jiného než Lutherův charakter, a to je také to jediné, co vlastně imponuje lidu. Všechno ostatní je zašmodrchaná veteš, která nám je ještě denně na obtíž.“

Philipp Melanchthon: „Luther byl tím, kdo nám nově otevřel bibli.“

**Dětství a mládí**

Narodil se 10. 11. 1483 v Eisleben jako syn sedláka, otec se později etabloval jako úspěšný hornický podnikatel a relativně brzy se stal bohatým. Martin se tak těšil dobrému vzdělání i dobré životní perspektivě. Od roku 1501 studoval na univerzitě v Erfurtu filosofii, získává tedy převážně humanistické vzdělání. V této době byl na univerzitě patrný silný vliv Ockhamova nominalismu, který byl označován jako *via moderna*: podle nominalismu existují jen jednotlivé věci, obecniny jsou odvozeny a nemají nezávislou existenci na mysli. Protispekulativní a experimentální nominalismus přiměl Luthera k tomu, aby věnoval pozornost jak zkušenosti, tak slovům.

Od roku 1505 studuje krátce zároveň práva, ale brzy vstupuje proti vůle svého otce do kláštera augustiniánů, mimořádně asketického řádu s důrazem na léčivou a duchovní moc samoty (heslo: „Kdo se stýká s lidmi, toho nemohou navštívit andělé.“). Místo práv nyní studuje theologii a připravuje se na vysvěcení na kněze. Ke vstupu do kláštera jej měl přivést strach z bouřky. Luther propadne úzkosti a složí slib: „Pomoz mi sv. Anno, chci se stát mnichem.“ V roce 1508 odchází na univerzitu ve Wittenbergu, kde přednáší filosofii a theologii. V roce 1512 se stal profesorem a získal doživotní biblickou profesoru, od roku 1513 započal ve Wittenbergu kazatelskou činnost.

**Rané motivy Lutherova díla**

Od rané doby je velkým **odpůrcem scholastických theologů** kladoucích důraz na racionalitu a vycházejících z Aristotelova díla. **Aristotela označuje za „žluklého filosofa**“. Již tehdy jej v jeho díle provokuje důraz na nácvik, na vlastní moc v získání ctností. Silný vliv na něj od počátku má **Augustinus** – v této době obecně dochází k renesanci Augustinových děl. Luther se věnuje především Augustinovu protipelagiánskému sporu: proti asketickému učiteli Pelagiovi zdůrazňoval, že rozhodující pro spásu je boží milost, nikoliv skutky. Naopak Pelagius kladl silný důraz na svobodu vůle, za což byl odsouzen jako heretik. Studium tohoto sporu byl prvním krokem k formulování **Lutherovy radikální theologie milosti**.

S Lutherovým odmítnutím scholastiky souvisí jeho první programový spis: *Contra scholasticam theologicam*. Hlavními nepřáteli byli v tomto spise „svinští theologové“, hlavním motivem je aristotelská etika se svým důrazem na nácvik ctností, což má podle Luthera zhoubné následky na pojetí vztahu k Bohu: „**Nikdo se nestane theologem, leda by se jím stal bez Aristotela.**“ „Nestáváme se spravedlivými tím, že činíme spravedlivé, ale jakožto spravedlivými učiněni činíme spravedlivé věci.“ „Každý skutek zákona bez milosti se zdá navenek dobrý, ale vnitřně je to hřích.“ Ale přesto zní 99. teze: „Tím totiž nechceme říci a doufáme, že jsme ani neřekl nic, co se neshoduje s katolickou církví a učiteli církve.“

Vedle Augustina je dalším vlivem tzv. **theologie kříže**: člověk po pádu nemůže poznat Boha ze stvoření a ani ze světlých stránek lidského života, ale jen v utrpení a sebezničení, protože boží spásná odpověď na člověkův hřích přišla ve smrti jeho syna na kříži. Kříž je proto základním zákonem božího jednání, a tím je také nejvyšším principem theologického poznání. Chce-li člověk žít před Bohem, musí se jím nechat zničit, musí žít v naprosté pokoře. V tomto smyslu navazuje Luther **na středověkou mnišskou theologi**i, a proto se mluví o Lutherově **rané theologii pokory**. Jen jako hříšník se před Bohem člověk stává skutečným: **ospravedlňující víra v evangelium je sebeobžalobou**.

**Kontext Lutherova působení**

1. **Původně je Luther úspěšným publicistou**: od roku 1517 vstupuje do církevních, teritoriálních a říšsko-politických sporů evropského dosahu. Nejprve se snažil vysvětlovat význam základních křesťanských obsahů víry srozumitelně. Ještě před kacířským procesem publikoval 20 popularizačních textů o křesťanské nauce a křesťanském životě. Jedná se o bezprecedentní publikační nasazení – knihtisk se teprve rozbíhá.

2. **politická situace**: Luther se byl schopen tak rychle etablovat, protože byl politický systém založen na **dualismu císařsko-centralistické a stavovsko-federální moci**. Když byl Luther wormským ediktem exkomunikován, mohl jej sice kdokoliv bez následků zabít, ale mnozí lokální správci odmítli v této věci poslušnost císaři – ať už z náboženských, mocenských nebo majetkových důvodů.

3. **církevní situace:** stávající církev se pod Lutherovým tlakem dostávala stále častěji do defenzivy. Sama trpěla zásadní krizí legitimity.

4. **Lutherova reformace byla připravovaná spirituálními proudy ve stávající církvi**, např. Janem Husem. V roce 1520 odsuzuje Luther papeže jako **antikrista**, nikoliv však jako osobu, ale jako instituci, což mělo dopad na **pojetí dějin**, které byly nyní uchopeny **apokalypticky**. Tím vytvořil zásadní revoluční dynamiku.

**Lutherův obrat: tzv. *Turmerlebnis***

Patrně v roce 1518 mu ve věži wittenberského augustiánského kláštera vysvitlo theologické poznání. Ve vlastním svědectví z roku 1545 píše: „Spravedlnost boží se zjevuje v evangeliu. Nenáviděl jsem tento výraz spravedlnost boží, protože podle užívání všech doktorů jsem byl naučen chápat jej filologicky, jako tzv. formální nebo aktivní spravedlnost, skrze niž je Bůh spravedlivý a trestá hříšníky a nespravedlivé. **Já jsem však nemohl milovat spravedlivého Boha, trestajícího hříšníky, spíše jsem jej nenáviděl**… Není dost na tom, že ubozí hříšníci zavržení dědičným hříchem jsou tísněni všelikými trápeními skrze zákon desatera? Musí Bůh ještě skrze evangelium vršit bolest na bolest, i skrze evangelium nám hrozit svou spravedlností a svým hněvem? … Tu se Bůh nade mnou smiloval. Bez přestání jsem přemýšlel dnem i nocí, až jsem si povšiml souvislosti těch slov: totiž: spravedlivý žije z víry své. Tu jsem začal chápat Boží spravedlnost jako takovou, skrze niž spravedlivý žije jako darem božím, to znamená tedy z víry, a povšiml jsem si, že je to třeba chápat tak: Skrze evangelium se zjevuje spravedlnost boží, totiž tzv. pasivní, tzn. skrze niž nás Bůh ospravedlňuje z milosti a milosrdenství skrze víru… Tu **jsem pocítil úplné znovuzrození: otevřely se mi brány: vešel jsem do samého ráje. Tu mi hned i celé Písmo ukázalo jinou tvář.“**

**Problém odpustků**

Odpustek byla doplňková církevní nabídka, která nabyla od vzniku v 11. století značně sofistikovanou podobu. Každý věřící vykonává jednou ročně zpověď, která jej ochraňuje před trestem věčného zatracení, a odpustek pak sloužil k tomu, aby člověk zkrátil svůj pobyt v očistci. V době, kdy se proti této praktice postavila reformace, se odpustky vztahovaly i na zemřelé, tzn. žijící mohl pro svého zemřelého koupit odpustek. Odpuštění nabylo účinnosti ihned po provedené platbě. Lutherovi šlo primárně o stránku theologickou. Ježíšovo volání po kajícnosti nevyzývalo k tomu, aby jednala církev, ale aby jednal sám věřící.

Matouš 4,17: Od té chvíle začal Ježíš kázat: „**Čiňte pokání**, neboť se přiblížilo království nebeské.“ První z Lutherových 95 tezí zněla**: Dominus et magister noster Jesus Christus dicendo Penitentiam agite etc! Omnem vitam fidelium penitantiam esse voluit**. [„Když náš pán a učitel Ježíš Kristus říká: čiňte pokání atd., pak chce, aby celý život věřícího byl pokáním.“]

Jádrem sporu o odpustky je Lutherova 58. teze: „Pokladem církve, z něhož papež rozdílí odpustky, nejsou ani zásluhy Kristovy a svatých, protože ty působí neustále, bez papežova přičinění, ani minulost vnitřního člověka.“

Podstatné je, že Luther útočí jak na nauku, tak na praxi, což vyložil ve svých 95 tezí *Disputatio pro declaratione virtutis indulgentiarum* z roku 1517. Proslavil se pak tím, že 31. 10. 1517 podle legendy připevnil své teze na kostelní bránu univerzitního kostela ve Wittenbergu. Skutečnost je ale patrně prozaičtější a Luther své teze zaslal arcibiskupovi Albrechtovi, tehdejšímu nejvýše postavenému církevnímu hodnostáři v Německu – teze se nicméně rozšířily po celém Německu rychlostí blesku. V roce 1518 vydal zevrubné latinsky psané pojednání a k tomu i publicistický text *Sermon von Ablaß und Gnade*, který měl široký dopad na veřejnost. Přes noc se stal Luther slavným a ve svých čtyřiatřiceti letech rozpoutal **dosud nevídanou revoluci**, která je mnohdy považována za počátek sekularizačního procesu – **podnítila totiž zpochybňování autorit, a to jak náboženských, tak politických**.

Tři kontroverze vedly k vycizelování Lutherova stanoviska.

1. Konflikt s římským kurýrním theologem **Silvesterem Mazzolinim**, který zastával papežskou neomylnost, a **vtáhl tím do centra papežovu roli**.

2. Lutherův výslech před kardinálem-legátem a tomistou **Kajetánem** v rámci **Augsburského říšského sněmu ve dnech 12–14. 11. 1518**, kde měl Luther theologicky vysvětlit své stanovisko. V rozhovoru s Lutherem Kajetán formuluje slavný výrok: **„To znamená vybudovat novou církev.“** Kajetán zjevně usiloval o to, aby byl Luther obžalován z hereze a byl předán do Říma, kde by byl upálen na hranici. To se ale ukázalo jako neprůchozí díky ochraně Lutherova zeměpána kurfiřta **Friedricha Moudrého**. Byl tedy zahájen pokus o to, aby Luther své teze odvolal.

**Otázka božích pokladů:** Mt 13,44: „**Království nebeské je jako poklad** ukrytý v poli, který někdo najde a skryje; z radosti nad tím jde, prodá všecko, co má, a koupí to pole. Anebo je království nebeské, jako když obchodník, který kupuje krásné perly, objeví jednu drahocennou perlu; jde, prodá všecko, co má, a koupí ji. Anebo je království nebeské jako síť, která se spustí do moře a zahrne všecko možné; když je plná, vytáhnou ji na břeh, sednou, a co je dobré, vybírají do nádob, co je špatné, vyhazují ven. Tak bude i při skonání věku: vyjdou andělé, oddělí zlé od spravedlivých a hodí je do ohnivé pece; tam bude pláč a skřípění zubů.“

Kajetán interpretuje podobenství následovně: Bůh složil tento poklad skrze blahoslaveného Petra, klíčníka nebes a jeho nástupce do rukou církve, aby z něho věřícím rozdílela ke spáse a podle vlastních a rozumných důvodu. To byla rovněž oficiální interpretace papežského stolce a písmo **musí být interpretováno papežem**.

3. V publicistické při s profesorem theologie **Johannem Eckem** odmítá Luther papežský primát v otázce boží spravedlnosti, odmítá rovněž hierarchickou přednost biskupů vzhledem ke kněžím a popírá nenapadnutelnou autoritu koncilů. Jen Bible má nezpochybnitelnou pravdu. Von Eck citoval strategicky teze Jana Husa, Luther Husovy teze přijal, a tím se zdálo, že se jednoznačně provinil kacířstvím. Od této chvíle Eck usiloval v Římě o Lutherovo odsouzení.

**Exkomunikace a otázka svátostí**

Od doby Tomáše Akvinského je uznáno církví sedm svátostí, neopírají se o evangelium, ale o tradici. **Podle Tomáše působí slovo svátosti ne proto, že je vysloveno, ale že je mu uvěřeno.** Svátosti udělují své působení příjemci aktem samým – *ex opere operato*. Luther vychází ve svém pojetí svátostí **ze vztahu spásy a slova**. „**Pouze uši jsou orgánem křesťana**.“ Bůh jedná skrze slovo. Milost není nic v člověku nebo na člověku, ale je to celá situace člověka před Bohem. Podobně jako slovo vytváří vztah mezilidský, zakládá slovo rovněž vztah mezi člověkem a Bohem. Slovo přichází navíc zvnějšku, **je darem** – a vně zůstává, je to vztah Boha k člověku. Nejprve je však slovo odsouzením, pak vysvobozením, nejprve je člověk uznán jako hříšník, aby byl následně osvobozen. **Iudicium – soud – spadá v jedno s evangeliem.** V tomto smyslu je rovněž třeba chápat Lutherův výrok o člověku jako zároveň hříšném a ospravedlněném – **simul iustus et peccator.**

V tomto kontextu píše Luther hlavní reformační spis, jímž se vymezil vůči církvi: *De captivitate Babylonica ecclesiae* z r. 1520. Základní výrok zní: „**I svátost je evangeliem**.“ Znamená to, že svátost nenabízí nic než slovo. Svátost má svůj smysl v tom, že znamení dává oporu víře ve slovo, posiluje její jistotu tím, že sám Bůh ve znamení jakoby připojuje pečeť ke svému zaslíbení. **Křest je tak boží příslib odpouštět člověku hříchy**. **Večeře páně je pak „závěť Božího syna**, který pro nás byl vydán na smrt ve prospěch hříšníka“. Svátosti tak nejsou „oběti“ Bohu, ale dary, které přináší Bůh nám.

**Řím vydal v roce 1520 bulu s hrozbou klatby**. Je zde uvedeno 41 kacířských tezí, které má Luther odmítnout, a navíc se žádá zničení příslušných spisů. V odpovědi na to Luther spálil papežskou bulu, přičemž citoval Žalm 21,10**: Rozpálíš je jako pec v čas, kdy se objevíš, Hospodine. Ve svém hněvu je Bůh pohltí, pozře je oheň**. Lev X. nařídil jeho exkomunikaci. Své teze hájil Luther znovu na říšském sněmu ve Wormsu. Císař Karel V. vydal proti Lutherovi wormský edikt, v němž byl prohlášen za kacíře. **Friedrich III. Moudrý nechal Luthera následně unést do azylu na hrad Wartburg**. Tři čtvrtě roku zde strávil a koncipuje protestantismus a rovněž překládá Nový zákon, který se stal vzorem pro překlady do dalších jazyků. V této době rovněž odmítá mnišství ve spise *De votis monasticis* – **každý pokřtěný je stejně bezprostředně blízký Bohu**.

**Spor o Německé selské povstání a theologie řádu**

V polovině dvacátých let výrazně poškodí svou pověst i pověst reformace svým radikálním **odmítnutím Německého selského povstání**, největšího povstání, které se kdy v německých zemích odehrálo a největší události před Francouzskou revolucí. Sedláci tehdy s odkazem na Lutherovu reformaci žádali sociální spravedlnost. Rovněž se mohli odvolávat na Lutherův spis *O svobodě křesťanské* (1520), v němž zaznívá, že **křesťan není podán nikomu než Bohu.** Luther však již roku 1521 zdůrazňoval, že reformace se týká jen církve. Od sedláků se později radikálně distancoval a vydal spis, v němž schvaluje pobití všech povstalců.

Tento postoj souvisí s Lutherovým společenským konzervatismem a s jeho **theologií řádu**: Společenský řád je výrazem vůle boží. Ve společnosti jsou tři řády – učitelský stav: status ecclesiasticus, status politicus, status oeconomicus. Úspěšný spis *Křesťanské aristokracii německého národa* z roku 1520 navíc přinesl zásadní vyjasnění vztahu evangelia a politiky, církve a státu. Církev je zodpovědná za spásu duše, stát za vnější pořádek. Zde navazuje na Augustinův *Boží stát* a na rozlišení státu božího a státu světského, politického.

**Výrazné theologické motivy**

Jedině **zkušenost** vytváří theologa – sola autem **experientia** facit theologum. „Vergila a jeho *Zpěvy pastýřské* nemůže pochopit nikdo, kdo nebyl aspoň pět let rolníkem a sedlákem. Cicerovým listům neporozumí nikdo, kdo aspoň dvacet let nebyl činný ve státě. Ať si nemyslí, že chutná Svaté písmo ten, kdo spolu s prorokem nevedl sto let obec.“

Proto je třeba přeložit **Svaté písmo do lidové němčiny**. Tím bude posílen vztah víry a evangelia. Ve Wartburgu vypracoval překlad Nového zákona během 11 týdnů na základě řeckého původního textu. Filolog Melachthon vše zredigoval a v roce 1522 šel text do tisku. Jedná se o nejdůležitější dokument reformace, který podnítil vznik dalších biblí v národním jazyce. Na základě Lutherova překladu Nového zákonu se **reformace proměnila definitivně v hnutí bible**. Luther začal ihned pracovat na Starém zákoně. Svým jazykem proměnil němčinu: řídí se heslem: man muss den Menschen auf das Maul sehen – musí se člověku koukat na hubu. Schopnost překladu považoval za svou hlavní přednost: Tváří v tvář „papistům“ říká: „Já umím překládat. To oni ne.“ [Ich kann dolmetschen, das können sie nicht.]

**Blízkost Boha světu**: Lutherův Bůh je Bohem blízkým. „Nic není tak malé, aby nebyl Bůh ještě menší, nic není tak velké, aby nebyl Bůh ještě větší.“ Vědomí boží přítomnosti mu umožnilo **posvětit svět**, resp. orientovat se na světě v době, kdy opustil klášter. Po vystoupení z kláštera žil ve světě, tj. v ryze světském povolání a společenské odpovědnosti. Přelomové dílo bylo v tomto smyslu *De votis monasticis*: odmítl ještě z Wartburgu autoritativní charakter celoživotních slibů, čímž **vyprovokoval lavinu odchodů z klášterů. Jediný slib, kterému je třeba dostát, je slib daný křtem. Odmítá theologicky mnišskou a kněžskou aristokracii a založí náboženskou egalitu.**

Luther zdůrazňuje po celou dobu svého života společenství a odmítá hledání mystické spásné cesty, místo toho zdůrazňuje vztah k druhému. Samo evangelium vytváří společenskost a společenství. Na symbolické rovině zároveň **rozbije propast mezi sexualitou a mnišstvím**. Jako si vzal Ozeáš prostitutku, aby zpřítomnil hříšnost Izraele, vzal si Luther bývalou jeptišku, aby se zcela otočil zády k papežství a zúčtoval tak s pokryteckým světem. S tím souvisí **radikálně egalistické pojetí křesťanství**. Všichni jsou stejně hříšní a stejně svatí.

**Lutherova interpretace podobenství o nepoctivém správci**

Lukáš 16,1–10: Byl jeden bohatý člověk a ten měl správce, kterého obvinili, že špatně hospodaří s jeho majetkem. Zavolal ho a řekl mu: ‚Čeho ses to dopustil? Slož účty ze svého správcovství, protože dále nemůžeš být správcem.‘ Správce si řekl: ‚Co budu dělat, když mne můj pán zbavuje správcovství? Na práci nejsem, žebrat se stydím. Vím, co udělám, aby mne někde přijali do domu, až budu zbaven správcovství!‘ Zavolal si dlužníky svého pána jednoho po druhém a řekl prvnímu: ‚Kolik jsi dlužen mému pánovi?‘ On řekl: ‚Sto věder oleje.‘ Řekl mu: ‚Tu je tvůj úpis; rychle sedni a napiš nový na padesát.‘ Pak řekl druhému: ‚A kolik jsi dlužen ty?‘ Odpověděl: ‚Sto měr obilí.‘ Řekl mu: ‚Tu je tvůj úpis; napiš osmdesát**.‘ Pán pochválil toho nepoctivého správce, že jednal prozíravě**. Vždyť synové tohoto světa jsou vůči sobě navzájem prozíravější než synové světla. Já vám pravím: **I nespravedlivým mamonem si můžete získat přátele**; až majetek pomine, budete přijati do věčných příbytků.

Luther komentuje: „Je to stejné jako když mazaná svůdnice okouzlí celý svět. Říkáme: Je to chytrá svůdnice, ví jak na věc. Pán dále říká, že tak jako je správce moudrý a mazaný ve svých úkonech, stejně tak bychom si měli my počínat v zisku věčného života. Stejně jako nespravedlivý člověk jednal mazaně, až špatně a darebácky, měli bychom my jednat mazaně, ale spravedlivě.“

V interpretaci podobenství o Lazarovi a boháči pak zdůrazňuje, že boháč není potrestán za to, že je bohatý, ale za to, že nebyl dobrý k Lazarovi. Na jiném místě pak zdůrazňuje, že **nebudeme potrestáni za to, že jsme zlý, ale za to, že upíráme druhým dobrodiní**.

Na tuto interpretaci navazuje anglický reformátor William Tyndale ve své knize *The Parable of the Wicked Mammon*.