**I. Pavlova nauka**

**1. Pavlův Ježíš**

**Řím 1,3–4: …**o jeho Synu, který tělem pocházel z rodu Davidova, ale **Duchem svatým byl ve svém zmrtvýchvstání uveden do moci Božího Syna**, evangelia o Ježíši Kristu, našem Pánu.

1 Kor 2,2: Rozhodl jsem se totiž, že mezi vámi nebudu znát nic než Ježíše Krista, a to Krista ukřižovaného.

**2. Křest v Ježíšově smrti**

1 Tess 4.14–17. Věříme-li, že Ježíš zemřel a vstal z mrtvých, pak také víme, že Bůh **ty, kdo zemřeli ve víře v Ježíše, přivede spolu s ním k životu**. Toto vám říkáme podle slova Páně: My živí, kteří se dočkáme příchodu Páně, zesnulé nepředejdeme. Zazní povel, hlas archanděla a zvuk Boží polnice, sám Pán sestoupí z nebe, a ti, kdo zemřeli v Kristu, vstanou nejdříve; potom my živí, kteří se toho dočkáme, budeme spolu s nimi uchváceni v oblacích vzhůru vstříc Pánu. A pak už navždy budeme s Pánem.

Římanům 6.3–4: Nevíte snad, že všichni, kteří jsme pokřtěni v Krista Ježíše, byli jsme pokřtěni v jeho smrt? Byli jsme tedy křtem spolu s ním pohřbeni ve smrt, abychom – jako Kristus byl vzkříšen z mrtvých slavnou mocí svého Otce – i my vstoupili na cestu nového života.

**3. Zákon a hřích**

Římanům 7,7–10. Co tedy máme říci? Že zákon je hříšný? Naprosto ne! Ale hřích bych byl nepoznal, kdyby nebylo zákona. Vždyť bych neznal žádostivost, kdyby zákon neřekl: ‚Nepožádáš!‘ Hřích použil tohoto přikázání jako příležitosti, aby ve mně probudil všechnu žádostivost; bez zákona je totiž hřích mrtev. Já jsem kdysi žil bez zákona, když však přišel zákon, hřích ožil, a já jsem zemřel. Tak se ukázalo, že právě přikázání, které mi mělo dát život, přineslo mi smrt.

**4. Víra a naděje**

Řím 4,3–5: Co říká Písmo? ‚Uvěřil Abraham Bohu, a bylo mu to počítáno za spravedlnost.‘ Kdo se vykazuje skutky, nedostává mzdu z milosti, nýbrž z povinnosti. Kdo se nevykazuje skutky, ale věří v toho, který dává spravedlnost bezbožnému, tomu se jeho víra počítá za spravedlnost.

Gal 3,29: Jste-li Kristovi, jste potomstvo Abrahamovo a dědicové toho, co Bůh zaslíbil.

Řím 5,1: Když jsme tedy ospravedlněni z víry, máme pokoj s Bohem skrze našeho Pána Ježíše Krista, neboť skrze něho jsme vírou získali přístup k této milosti. V ní stojíme a chlubíme se nadějí, že dosáhneme slávy Boží.

**5. Láska**

1 Kor 1–13: Kdybych mluvil jazyky lidskými i andělskými, ale lásku bych neměl, jsem jenom dunící kov a zvučící zvon. Kdybych měl dar proroctví, rozuměl všem tajemstvím a obsáhl všecko poznání, ano, kdybych měl tak velikou víru, že bych hory přenášel, ale lásku bych neměl, nic nejsem. A kdybych rozdal všecko, co mám, ano, kdybych vydal sám sebe k upálení, ale lásku bych neměl, nic mi to neprospěje. Láska je trpělivá, laskavá, nezávidí, láska se nevychloubá a není domýšlivá. Láska nejedná nečestně, nehledá svůj prospěch, nedá se vydráždit, nepočítá křivdy. Nemá radost ze špatnosti, ale vždycky se raduje z pravdy. Ať se děje cokoliv, láska vydrží, láska věří, láska má naději, láska vytrvá. Láska nikdy nezanikne. Proroctví – to pomine; jazyky – ty ustanou; poznání – to bude překonáno. Vždyť naše poznání je jen částečné, i naše prorokování je jen částečné; až přijde plnost, tehdy to, co je částečné, bude překonáno. Dokud jsem byl dítě, mluvil jsem jako dítě, smýšlel jsem jako dítě, usuzoval jsem jako dítě; když jsem se stal mužem, překonal jsem to, co je dětinské. Nyní vidíme jako v zrcadle, jen v hádance, potom však uzříme tváří v tvář. Nyní poznávám částečně, ale potom poznám plně, jako Bůh zná mne. **A tak zůstává víra, naděje, láska – ale největší z té trojice je láska**.

**II. Církev: „**Kristus je hlava a věřící údy“

**1. Nový zákon a církev**

Matouš 16, 18: A já ti pravím, že ty jsi Petr; a na této skále zbuduji svou církev a brány pekel ji nepřemohou. Dám ti klíče království nebeského, a co odmítneš na zemi, bude odmítnuto v nebi, a co přijmeš na zemi, bude přijato v nebi.“

Marek 3,14: Ustanovil jich dvanáct, aby byli s ním, aby je posílal kázat

Římanům, 15,16: V tomto dopise jsem se místy odvážil připomenout vám leccos ve jménu milosti, která mi byla dána od Boha, **abych byl služebníkem Krista Ježíše mezi pohanskými národy**. Konám tuto posvátnou službu kázáním Božího evangelia, abych pohany přinesl jako obětní dar milý Bohu, posvěcený Duchem svatým.

Jan 14,20: V onen den poznáte, že já jsem ve svém Otci, vy ve mně a já ve vás.

Pavel: Kristus je hlava a věřící údy.

Ef 4,12: aby své vyvolené dokonale připravil k dílu služby – k budování Kristova těla, až bychom všichni dosáhli jednoty víry a poznání Syna Božího, a tak dorostli zralého lidství, měřeno mírou Kristovy plnosti.

Kol 3,15: A ve vašem srdci ať vládne pokoj Kristův, k němuž jste byli povoláni v jedno společné tělo. A buďte vděčni.

**Nicejsko-cařihradského vyznání: „Věřím v jednu svatou, všeobecnou apoštolskou Církev.“**

**2. Jedna**?

Od počátku byla církev mnohá – víme od nejranější doby od Jeruzalémské obci, o obci v Antiochii a od 40. let v Římě, od počátku je rovněž rozdělena na židokřesťany a pohanokřesťany, tj. vzniká ve velmi pluralistické společnosti. Přesto zde máme společnou tradici v Ježíšovi, která je symbolizována především křtem a večeří páně. Dlouho předtím než svět získal pojem, že je jeden, měla církev pojem duchovní jednoty.

**3. Posvátná?**

Od vzniku církve se diskutovalo, co to vlastně znamená, že je církev posvátná? Znamená to, že jsou všechny údy, tj. věřící mravně bezvadní? Tato otázka vyvrcholila ve sporu v kontextu pronásledování za císaře Diokleciána (284–313). Podle ediktu z února 303 bylo přikázáno pálit křesťanské knihy. Křesťané, kteří byli pověřením tím, aby předali své spisy, byli označováni za **traditores (trans-dare, je v treason i v tradition)**, tj. doslova ti, kteří předali své knihy. Jeden takový traditor byl Felix z Aptungy, který později vysvětil Ceciliána na biskupa Kartága v roce 311. Mnozí lokální křesťanské skupiny byli zděšeni a upřeli Ceciliánovi autoritu. Protože Felix z Aptungy byl jeden z traditorů.

Hlavní skupinou brojící proti traditorům byli donatisti, kteří věřili, je zamořeno celé těleso církve. Vůdcem odporu byl v letech 313–355 opoziční biskup v Kartágu Donatus. Křest udělen nehodným vysluhovatelem není platný.

Proti tomu se postavil sv. Augustin: za působnost křtu ručí sám Kristus, a proto není vázána na osobní svátost ani mravní bezúhonnost. Spoléhat ve věcech spásy na člověka, nikoliv na Boha, na lidské mravy, nikoliv na *gratia* je problematické. Křest se neudílí na základě zásluh (*ex merito*), ale na základě zásluhy Kristovy. Svátost křtu navíc nelze opakovat, jedná se o znamení indelibile, tj. nesmazatelné.

Lidé až do konce času nejsou schopni rozlišit, kdo je uvnitř a kdo vně, protože „mnozí, kteří se zdají být vně, jsou uvnitř, a mnozí, kteří se zdají být uvnitř, jsou vně“. Církev je tělo smísené: corpus permixtum.

Viz Matouš 13, 24: „S královstvím nebeským je to tak, jako když jeden člověk zasel dobré semeno na svém poli. Když však lidé spali, přišel jeho nepřítel, nasel plevel do pšenice a odešel. Když vyrostlo stéblo a nasadilo na klas, tu se ukázal i plevel. Přišli sluhové toho hospodáře a řekli mu: ‚Pane, cožpak jsi nezasel na svém poli dobré semeno? Kde se vzal plevel?‘ On jim odpověděl: ‚To udělal nepřítel.‘ Sluhové mu řeknou: ‚Máme jít a plevel vytrhat?‘ On však odpoví: ‚Ne, protože při trhání plevele byste vyrvali z kořenů i pšenici. Nechte, ať spolu roste obojí až do žně; a v čas žně řeknu žencům: Seberte nejprve plevel a svažte jej do otýpek k spálení, ale pšenici shromážděte do mé stodoly.‘“

Karel Rahner: „Je-li církev čímsi reálným, pak i za předpokladu, že jsou její údy hříšnými a jako hříšnici zůstávají údy, právě i jako údy hříšné. Karl Rahner, *Kirche der Sünder*, 1947.

Podobně nazývá D. Bonhoeffer církev jako *communio peccatorum*, jako společenství hříšníků.

**4. Všeobecná?**

Viz Cyril Jeruzalémský v *Katechetických lekcích*:

„Církev se nazývá katolickou, protože je rozprostřena po celém obydleném světě, od jednoho konci ke druhému, a protože učí celek a aniž by cokoliv vynechala, učí veškerou nauku, kterou lidé potřebují znát ve vztahu k věcem viditelným i neviditelným, na zemi i v nebi. Je katolická i proto, že činí poslušnými nejrůznější typy osob – ať už vládce či poddané, vzdělané i nevzdělané. Také nabízí univerzální nápravu a lék na každý typ hříchu.“

καθολικός *katholikos* znamená obecný, univerzální, od καθ ὅλου. To znamená odkazuje na celek, později znamená obecnost.

Gal 3, 28: Není už rozdíl mezi židem a pohanem, otrokem a svobodným, mužem a ženou. Vy všichni jste jedno v Kristu Ježíši.

Znamená impuls k překročení všech kulturních a národnostních partikulárit, aniž by se šlo cestou racionálního universalismu, respekt k mnohosti a vtělení této mnohosti do kultur.

**5. Apoštolská?**

Církev je postavena na apoštolských svědectví. Apoštol má v Novém zákoně dvojí význam: člověk osloven Ježíšem a vyzván, aby šířil evangelium, a dále je svědkem zmrtvýchvstalého.

Sem vstupuje historicita církve, její zapuštěnost v konkrétních událostech.

1. Historicky se vztahuje k prvním apoštolům a k událostem, které jsou reflektovány ve Skutcích apoštolů, zdůrazňuje zásadní roli v šíření křesťanství stran těchto apoštolů.

2. Ale sem i rozměr theologický – apoštolský znamená, že předává učení apoštolů. Víra v evangelium, tak jak je apoštoly zapsáno, je integrální součástí církve. Toto téma se vrací v pozdějších spisech Nového zákona, kde je reflektována starost o udržení víry v postapoštolském období.

Viz První list Timotheovi 1,13–14: Měj za vzor zdravých slov to, co jsi slyšel ode mne ve víře a lásce, která nás spojuje v Kristu Ježíši. Svěřený poklad chraň mocí Ducha svatého, který v nás přebývá.

3. Je církev apoštolská, protože přebírá odpovědnost za kontinuitu. Základní organizační formy, tak jak jsou reflektovány v Novém zákoně, základní svátosti mají zůstat zachovány, a mezi základní svátosti patří např. pro protestanty pouze křest a eucharistie, podle katolické církve je to sedm svátostí (křest, biřmování, eucharistie, smíření, svátost nemocných, manželství a vysvěcení). Sám výraz pro svátosti „sacramentum“ znamená posvátný slib, který původně skládali římští vojáci svému lidu a senátu. Je to přihlášení se ke křesťanské komunitě.

**Církev dnes mezi světskostí a eschatologií**

Církev má od počátku ambivalentní postavení. Často se právě dnes připomínají slova z Pavlova listu Tesalonickým:

2 Tes 2,1–10. Pokud jde o příchod Pána Ježíše, kolem něhož budeme shromážděni, prosíme vás, bratří, abyste se nedali snadno vyvést z rovnováhy nebo vylekat nějakým projevem ducha nebo řečí či listem, domněle pocházejícím od nás, jako by den Páně měl už nastat. Žádným způsobem se nedejte od nikoho oklamat, protože nenastane, dokud nedojde ke vzpouře proti Bohu a neobjeví se člověk nepravosti [*ho anthrópos tés anomias*], Syn zatracení. Ten se postaví na odpor a ‚povýší se nade všecko, co má jméno Boží‘ nebo čemu se vzdává božská pocta. Dokonce ‚usedne v chrámu Božím‘ a bude se vydávat za Boha. Nevzpomínáte si, že jsem vám to říkal, ještě když jsem byl u vás? **Víte přece, co zatím brání tomu [*to katechon*], aby se ukázal dříve, než přijde jeho čas.**Ta nepravost již působí, ale jen skrytě, dokud nebude odstraněn z cesty ten, kdo tomu brání. A pak se ukáže ten zlý, kterého Pán Ježíš ‚zabije dechem svých úst‘ a zničí svým slavným příchodem. Ten zlý přijde v moci satanově, bude konat kdejaký mocný čin, klamná znamení a zázraky a všemožnou nepravostí bude svádět ty, kdo jdou k záhubě, neboť nepřijali a nemilovali pravdu, která by je zachránila.

*to katechon* – dosl. to, co nás drží, resp. to, co zadržuje, rovněž viz katechismus – to, čeho se držíme. Tradičně se má zato, že Pavel může mít na mysli buď Římskou říši, anebo církev.

Církev sama má v sobě dva principy – *oikonomia*, tj. je prostředníkem božího působení ve světě, a jednak předjímá poslední věci – *eschatologii*.

Tradičně je církev kritizována za to, že se stala příliš světskou a odmítla prvek eschatologie, resp. prvek duchovnosti vůbec. Božská spravedlnost je nahrazena technokracií, a tím je odstraněno napětí světské moci a ducha: „Význam posledních věcí spočívá právě v tom, že je předjímá orientací na předposledních věcech…. My však vidíme církev, která se o poslední věci nezajímá, protože se nezajímá o eschatologii.“ Církev je pojímán pak jako stát svého druhu, dogmata jako nařízení a rozkazy, nikoliv jako vyjádření zkušenosti. Tím ztrácí církev na legitimitě a zůstává jen legalita. Viz např. G. Agamben, *Benedikt XVI*. *und das Ende der Zeiten*, Berlin 2015 [orig. *Il mistero del male*, Roma 2013].

Láska nenahrazuje spravedlnost, ale je to supramorální dimenze, je to intepretace pravidel, která zamezuje tomu, abychom se omezili na mechanickou reciprocitu.

Pontifex maximus emeritus

Španělský inkvizitor, kterého navštívil Ježíš, si v románu [Bratři Karamazovi](http://www.kosmas.cz/knihy/149274/bratri-karamazovi/) Fjodora Michajloviče Dostojevského (1821–1881) povzdechl: „Proč jsi nás přišel rušit?“ Tváří v tvář spasiteli neváhá ani na okamžik – zavře ho do žaláře, aby ho příštího dne nechal upálit jako nejnebezpečnějšího kacíře.

Ježíš inkvizitora nenapomíná, nevyčítá mu vraždy, nelituje obětí. Učiní jedinou věc: muže políbí. Poté inkvizitor Ježíše propustí, ale požádá ho, aby se už nikdy nevracel. I z tohoto Ježíšova příběhu je dle německého evangelického teologa a religionisty Jörga Laustera utkán moderní, takzvaný odkouzlený svět.

Veyne vystihl dvě podmínky události, která rozlomila dějiny na poloviny – Ježíšovu výjimečnost i výjimečnou víru Ježíšových následovníků. Obě podmínky Lauster zpřesňuje. Ježíšova výjimečnost spočívala ve schopnosti učinit výjimečným druhého člověka, kterému poskytl moc nad jeho životem.

Právě tuto stránku zla vystihl Dostojevskij ve své postavě inkvizitora, který pozná, že Ježíšovy cíle byly pro slabého člověka příliš vysoké, načež se ujímá opravy Ježíšovy zvěsti. Inkvizitor je přesvědčen, že člověk není dost silný, aby toužil po přesáhnutí sebe samotného. Touží po slávě a zázracích či – současným slovníkem – po nevšedních zážitcích.

Ježíš projevil svou božskost, když odmítl ďábla, který ho pokoušel vládou nad Zemí. Jenže člověk není božský a neodmítne. V inkvizitorovi se kříží obě ohrožení víry. Nejprve opravuje Ježíšovu zvěst tak, aby byla proveditelná již tady a teď. Jenže taková proveditelnost a jednotnost není s lidstvím slučitelná.

Františkova víra a život, jimiž inspiroval nespočetné zástupy věřících, vyplývaly z nadbytku, důvěry a z pocitu osvobození. Víra je projevem lehkosti, jíž povzneseme druhé, nikoliv tíže, kterou na druhého hodíme jako černou deku.

Hranice moderny vymezuje zpráva o smrti Boha a Dostojevskij byl jedním z prvních, kteří tento náhled ztvárnili ve velkých dílech. Jeho inkvizitor je přesvědčen, že si Bůh za svou smrt může sám: po člověku chtěl příliš a selhání bylo nevyhnutelné. Ježíšovo mlčení na inkvizitorovy výtky lze číst jako odpověď: nic z toho jsem nežádal. Žádné pronásledování sebe sama ani druhých, žádné vypínání k nedostižné dokonalosti.

Tváří v tvář zmaru inkvizic, smrti a křesťanského pronásledování doloží Ježíš svou božskost mlčením a polibkem. Znechucený inkvizitor se Ježíše otáže: „Rozhlédni se a uvaž: Koho si povznesl až k sobě?“ Lausterova kniha se čte jako Ježíšova troufalá a zároveň vyzývavá odpověď: pár jich bylo a na několik dalších mám vsazeno.